

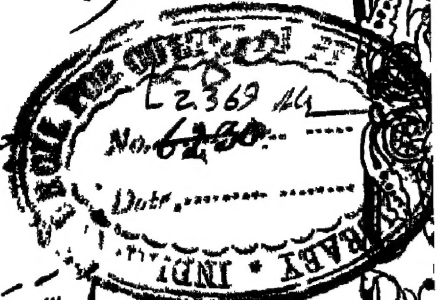
وَأَنْزَلَ كِتَابَ مُطَهَّرَةٍ

سید کا سب سے آخری مضمون

۹۵

۴۷

۹۵



جواب تمامات الموعودہ

جو مرحوم نے وفات سے (۹) روز پہلے ایک عیسائی کے رسالہ آتما پراکاش کے جواب میں حضرت رسالہ کی ازواج مطہرات کی حمایت میں لکھا تھا اور اسکے بعد کچھ لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ ہم اس مضمون کو بطور یادگار اخیر عمر سید کے طبع کا نشان کرتے ہیں۔ اسکے دیکھنے سے معلوم ہو گا کہ سید نے مرتے دم تک اسلام کی حمایت میں زندگی بسر کی ہو۔

مطبوعہ تجارتي پریس علی گڑھ



# صحت نامہ

| صفحہ | سطر | غلط             | صحیح                  |
|------|-----|-----------------|-----------------------|
| ۲    | ۱۴  | مواصب الدینہ    | مواصب الدنیہ          |
| "    | ۱۵  | "               | "                     |
| ۳    | ۷   | پیرومی          | پیری                  |
| ۵    | ۲۰  | قبطیہ           | قبطیہ                 |
| ۷    | ۱۸  | قبل کے زمانہ سے | کے زمانہ ماقبل سے     |
| ۸    | ۱۴  | نہیں            | نہیں                  |
| "    | ۱۸  | جو روئیں        | جو روئیں              |
| ۱۲   | ۱   | ہو              | ہوا                   |
| ۱۵   | ۱۷  | تھیں            | تھیں طلاق نہیں دی تھی |
| ۱۸   | ۱۴  | او              | اور                   |
| ۲۳   | ۱۴  | رازکار          | ازکار                 |
| ۳۲   | "   | فی سک           | فی نقشک               |

## مختصر فہرست کتب موجودہ وکان الفرض مدرسۃ العلوم علیحدہ

| نام مصنف                  | نام کتاب مع مختصر کیفیت   | قیمت |
|---------------------------|---|------|
| سید احمد خان (موسم) مطلقا | تفسیر القرآن - جلد سوم و چہارم مجلد در یک جلد مطلقا - 2369                                      | ۲۳۶۹ |
| " " " " " "               | تفسیر القرآن - جلد پنجم و ششم مجلد در یک جلد -  | "    |
| " " " " " "               | تصانیف احمدیہ جلد اول - حسین جلال القلوب - تحفہ حسن - کلمۃ الحق - راہِ نجات و ربوبیت            | "    |
| " " " " " "               | نہیقہ - تبیین الکلام حصہ اول - تبیین الکلام حصہ دوم اور کیمیائی سجاد علی                        | "    |
| " " " " " "               | تصانیف احمدیہ جلد دوم - اسیم تبیین الکلام حصہ سوم - رسالہ احکام معارف و خطبات احمدیہ شامل ہیں   | "    |
| " " " " " "               | خطبات حمید - یہ کتاب علیحدہ ہی طبع کی گئی ہے اور اس میں ایک باب چار بار اخطائے شامل ہیں اور شرح | "    |
| " " " " " "               | میں مسودہ کا فوٹو ہے -  | "    |
| " " " " " "               | تبیین الکلام تصانیف احمدیہ کے مجموعہ کے سوا یہ کتاب علیحدہ ہی موجود ہے -                        | "    |
| " " " " " "               | رسالہ احکام علیہ السلام اس میں اس بات پر بحث ہے کہ اہل کتاب کا مذہب مسلمانوں کو جائز ہے -       | "    |
| " " " " " "               | تحریر سید - اس کتاب میں پندرہ اصول بیان ہیں جنکے بموجب قرآن مجید کی تفسیر کی گئی ہے - اور وہ    | "    |
| " " " " " "               | اصول تفسیر سکاتات ہی شامل ہیں جو نوایس الملک و رشید جہاں گو درسیا تفسیر کی نسبت جاری ہے         | "    |
| " " " " " "               | تفسیر القرآن - اس میں بیان کیا گیا ہے کہ قرآن مجید میں لفظ جن اور جان سے کہا مراد ہے -          | "    |
| " " " " " "               | ترجمہ فی فقہ احمدیہ الکتاب والرقم - اس میں اصحاب کف کے قصہ پر بحث کی گئی ہے -                   | "    |
| " " " " " "               | از آلاء الغفر - اس میں القدرین کے قصہ پر حقائق بحث کی گئی ہے -                                  | "    |
| " " " " " "               | مذہب احمدی - اس میں ان کی تفسیر ہے جن میں انسان کی پیدائش کا بیان ہے -                          | "    |
| " " " " " "               | اس میں ان کی تفسیر ہے جن میں انسان کی پیدائش کا بیان ہے -                                       | "    |
| " " " " " "               | میں اون آیتوں کی تفسیر ہے جن میں لفظ سماء یا سموات آیا ہے -                                     | "    |
| " " " " " "               | النظر فی بعض مسائل الامام ابو حامد القرطبی رحمہ اللہ علیہ - طبع جدید -                          | "    |
| " " " " " "               | تہذیب الاسلام میں المائتہ والعشرون (ابطال غلامی)  | "    |
| " " " " " "               | آخری مضامین سید - یعنی ان ابتدائی کلمہ شوال ۱۳۱۵ء تا ۱۳۱۶ء کے مضمون ہیں                         | "    |
| " " " " " "               | کے مختلف مضامین نوشتہ سید فرحون -   | "    |
| " " " " " "               | آئینات المؤمنین کا جواب - یہ سید کا آخری مضمون ہے جو وفات سے فوراً قبل                          | "    |
| " " " " " "               | لکھا تھا اور عیسائیوں کے جواب میں سید کی بیوی کی حیات کی تھی                                    | "    |
| " " " " " "               | تقلید اور عمل یا حدیث - مذاہب اربعہ کی مفصل کیفیت -   | "    |
| " " " " " "               | کتاب المحبت والشوق - امام غزالی کی کتاب حیا، العلوم کے باب کتاب المحبت سے ماخوذ ہے              | "    |
| " " " " " "               | آیات اللہ تکاملہ - شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتاب حجة اللہ بالبعثہ کا اردو ترجمہ -             | "    |
| " " " " " "               | انجیل البیان فی لغات القرآن - اس کتاب کے ذریعہ سے بغیر مد و صرف و نحو کے تھوڑی                  | "    |
| " " " " " "               | سی مدت میں قرآن مجید میں ترجمہ کے پڑھا سکتے ہیں -   | "    |
| " " " " " "               | قرآن شریف مع فوائد جدیدہ با ترجمہ سفید متن خدائی متوسط سائز - بلا جلد -                         | "    |
| " " " " " "               | رسالہ کل شبلی - وہ مضامین جو مولانا شبلی نعمانی نے وقتاً فوقتاً کسی علمی یا تاریخی مسئلہ پر     | "    |
| " " " " " "               | سیرۃ النعمان - اس کتاب میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے حالات - اخلاق - و شاطرا                  | "    |
| " " " " " "               | تحریر کئے ہیں -   | "    |

# سرسید کا آخری مضمون



سرسید نے وفات سے (۹) روز پہلے جو مضمون حضرت رسالت مآب کی ازواج مطہرات کی نسبت لکھا تھا اس کا مسودہ صاف کیا ہوا ہمارے پاس موجود ہے اس مضمون کے دیکھنے سے ہر شخص کو یقین ہوگا کہ سرسید نے مرتے دم تک اسلام اور بانٹی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حمایت میں زندگی بسر کی۔ افسوس ہے کہ یہ مضمون ناتمام رہ گیا۔ اور پیام اجل آپہنچا۔ اسی چند روز ہوئے کہ ایک سالہ لکھنؤ کے نام سے ایک عیسائی نے شائع کیا ہے اور ہمیں مصنف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ازواج مطہرات کی نسبت نہایت دریدہ دہنی سے کام لیا ہے۔ آج کل اس رسالہ کا اخباروں میں بہت چرچا ہے۔ میں نے اور کئی دوستوں نے سرسید کئی بار اصرار کے ساتھ کہا تھا کہ اس مضمون پر قلم اٹھائیں مگر کہیں اسکے لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا جب رسالہ مذکور سرسید کے پاس پہنچا۔ تو میں نے عرض کیا کہ اب نہایت عمدہ موقع ہے کہ آپ اس موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار کریں۔ چنانچہ سرسید نے میرے اتماس کو منظور کیا۔ اور مجھے حکم دیا کہ میں اسکے متعلق میسریل جمع کروں اور رسالہ مذکور سے جو



|    |                               |    |                                       |
|----|-------------------------------|----|---------------------------------------|
| ۱۷ | تفسیر معالم التنزیل امام بغوی | ۲۲ | عجالة نافعہ شاہ عبدالعزیز             |
| ۱۸ | تفسیر جلالین                  | ۲۳ | ملحج النبوة مولانا عبدالحق محدث دہلوی |
| ۱۹ | تفسیر فتوحات الہیہ            | ۲۴ | فوز الکبیر شاہ ولی اللہ               |
| ۲۰ | تفسیر جمل (لباب التاویل)      | ۲۵ | کامل ابن اثیر                         |
| ۲۱ | التقان فی علوم القرآن سیوطی   | ۲۶ | تاریخ ابوالفدا                        |

یہ مضمون سرسید کا آخری مضمون ہے جسکے بعد کچھ لکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔  
اور اس سے معلوم ہوگا کہ باوجود پیروی اور تواضع و مات کے اخیر وقت تک سرسید  
دماغ کی کیا حالت تھی۔ ہم اس نا تمام مضمون کو بطور یادگار اخیر عمر کے بجنسہ ذیل میں  
رج کرتے ہیں۔

(وحید الدین سلیم)  
لٹریچر اسٹنٹ ٹو سرسید احمد خان

اعتراضات قابل توجہ ہوں انکو ایک جگہ جمع کروں۔ اسکے بعد سرسید نے وقتاً فوقتاً ہر اعتراض پر کچھ لکھنا اور اسکو صاف کرنا شروع کیا۔ اول عام اعتراضوں اور نکات جیو پر لکھا پھر اربع مطہرات کا مختصر تاریخی حال اور انکی نسبت بعض اعتراضوں کا جواب لکھو نا شروع کیا۔ انسوس ہے کہ مضمون کا اخیر حصہ نا تمام رہا۔ حضرت خدیجہ حضرت مسودہ حضرت زینب بنت جحش۔ حضرت حفصہ۔ حضرت ام حبیبہ۔ حضرت ام سلمہ۔ اور حضرت زینب ام المساکین کی نسبت جو کچھ لکھنا تھا لکھ چکے تھے۔ باقی ازواج مطہرات اور سہرا کی نسبت جو کچھ لکھنے کا ارادہ تھا وہ دل کامل ہی میں رہا ہے

اے بسا آرزو کہ خاک شدہ۔

مضمون کا صاف کیا ہوا مسودہ جو ہمارے پاس موجود ہے انہیں جابجا سرسید اپنے قلم سے بعض باتیں اضافہ کی ہیں جو دوسرے وقت خیال میں آئیں۔ اس مضمون لکھنے کے وقت حسب ذیل کتابیں پیش نظر تھیں۔

|   |                            |    |                                       |
|---|----------------------------|----|---------------------------------------|
| ۱ | صحیح بخاری                 | ۹  | سنن ابن ماجہ                          |
| ۲ | فتح الباری شرح صحیح بخاری  | ۱۰ | موطّا                                 |
| ۳ | عمدة القاری شرح صحیح بخاری | ۱۱ | مواہب لدینہ                           |
| ۴ | صحیح مسلم                  | ۱۲ | رزقانی شرح مواہب لدینہ                |
| ۵ | شرح نووی بر صحیح مسلم      | ۱۳ | اصابہ فی احوال الصحابہ علامہ ابن حجر۔ |
| ۶ | جامع ترمذی                 | ۱۴ | تفسیر کبیر امام رازی                  |
| ۷ | سنن ابی داود               | ۱۵ | تفسیر بیضاوی                          |
| ۸ | سنن نسائی                  | ۱۶ | تفسیر کشاف زنجبیری                    |



(۱) ماریہ قبطیہ (۲) ریحانہ بنت شمعون مگر ہماری رائے میں ریحانہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقاربت نہیں کی۔

انکے سوا جو اور روایتیں ہیں اور جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کسی سے عقد کرنا اور کسی کو نیغیر مقاربت کے چھوڑ دینا یا کسی سے خطبہ یعنی منگنی کرنا وغیرہ بیان ہوا ہے ان میں سے ایک روایت ہی اس قابل نہیں ہے کہ اس پر توپرا اعتماد کیا جاوے کیونکہ ان روایتوں کی صحت ثابت نہیں ہوتی۔ اہل سیر تمام روایتوں کا خواہ وہ صحیح و ثابت ہوں یا نہوں اپنی کتاب میں جمع کر دینا چاہتے ہیں اور اس بات کی تہنیک کہ ان میں سے کوئی صحیح و ثابت ہو پڑے وہ اسے چھوڑتے ہیں۔ پس معترضین کی بڑی غلطی ہے کہ اس قسم کی روایتوں کو اپنے اعتراضوں کی بنیاد قرار دیتے ہیں۔

مخالفین مذہب کا اعتراض دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کثرت ازواج پر ہے۔ اس اعتراض کا یہودیوں یا عیسائیوں اور بت پرست قوموں کی طرف سے ہونا تعجب انگیز ہے۔ کیونکہ توریت یا صحف انبیاء یا انجیل میں تعداد ازواج کا منہل نہیں پایا جاتا۔ اور بت پرست قوموں میں تعداد ازواج کا رواج ہے۔ پھر کیا سبب ہے کہ وہ لوگ تعداد ازواج پر معترض ہوں۔ مگر یہ ایک جواب الزامی ہے جو ہماری نگاہ میں چنداں وقعت نہیں رکھتا۔ اس لئے ضرور ہے کہ ہم حقیقت امر کے بیان کرنے پر متوجہ ہوں۔

کثرت یا تعداد ازواج پر یا طلاق کے جائز ہونے پر جو لوگ عقلی یا اخلاقی یا تمدنی لحاظ سے اعتراض کرتے ہیں ان سے بہت زیادہ اعتراض اس پر ہوتے ہیں جب ایک

## ازواج مطہرات

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کے حالات اور مختلف روایتیں انکی نسبت ہیں وہ سب کتب سیر و تواریخ میں مندرج ہیں۔ ہم بہت سی روایتوں کی نسبت بتا سکتے ہیں کہ محض غلط اور نامعتبر ہیں۔ مگر تین امر ایسے ہیں کہ جبکی تسلیم کرنے میں کوئی تامل نہیں ہو سکتا۔

اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کثیر الازوج تھے۔

دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گیارہ ازواج طاہرات اور ایک یا دو سرایا تھیں اور حضرت خدیجہ سے پہلی زوجہ مطہرہ تھیں اور جب تک وہ زندہ تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی دوسری کو اپنی زوجیت میں داخل نہیں کیا۔ سوم یہ کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نو بیویاں زندہ تھیں۔

صرف حضرت عائشہ اسی تھیں کہ حکما پہلے پہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقد ہوا تھا۔ باقی ایسی تھیں کہ جنہوں نے پہلے اور شوہر کر لئے تھے اور ان شوہروں کی وفات کے بعد بحالت بیوہ ہونیکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقد کیا تھا۔ ان گیارہ ازواج مطہرات کے اور ان دوسرے کے نام حسب تفصیل ذیل ہیں۔

- (۱) خدیجہ بنت خویلد (۲) سودہ بنت زمعہ (۳) عائشہ بنت ابوبکر (۴) حفصہ بنت عمر (۵) زینب بنت جحش (۶) زینب بنت جحش (۷) ام حبیبہ بنت ابی سفیان (۸) ام سلمہ بنت ابی اسیدہ (۹) میمونہ بنت الحارث (۱۰) صفیہ بنت حبیبہ (۱۱) خویرہ بنت الحارث۔

سوچ جن امور کو انبیاء معصیت اور گناہ بتاتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں خود ان امور میں مبتلا نہ ہوئے ہوں۔ جو قول ہو وہی فعل ہو۔ ظاہر باطن دونوں یکساں ہوں ورنہ وہ اس قابل نہیں رہتے کہ لوگوں کو اس کی نصیحت کریں جن میں وہ خود مبتلا ہیں۔ پس انبیاء کے معصوم ہونے کی یہی معنی ہیں کہ وہ ان تینوں نقصانوں سے بری ہوتے ہیں۔

کثرت ازواج ایسا امر نہیں ہے کہ جس خاص امر کے لئے انبیاء مبعوث ہوتے ہیں اُسکے مخالف یا اس میں خلل انداز ہو اہستہ اُس کو کسی حد تک محدود کرنا تدریجی لحاظ سے مفید ہے جیسا کہ مذہب اسلام نے کیا۔

عرب جاہلیت کی سوسائٹی میں اور یہودیوں میں کثرت ازواج کوئی امر مجبوب نہیں تھا اور جب تک کہ حکم تحدید ازواج صادر نہیں ہوا اس وقت تک کثرت ازواج کے لئے کوئی امر مانع نہ تھا۔ اور جس معاہدہ سے ایک عورت سے معاملہ زنا شومی جائز رکھا جاتا تھا کوئی وجہ نہ تھی کہ متعدد عورتوں سے ہی اُسی قسم کے معاہدہ سے معاملہ زنا شومی جائز نہ ہو۔ اہستہ عورتیں جو اس معاہدہ کے لئے محل تھیں اس قسم کا معاہدہ دوسرے سے نہیں کر سکتی تھیں۔ پس کثرت ازواج جب تک کہ تحدید ازواج کا حکم نہ ہو ایسا کوئی فعل نہیں ہے کہ جس کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا انبیاء سابقین پر نکتہ چینی کی جاوے + دلائل عقلی اور نیز قرآن مجید کے تمام احکام سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جب قدر احکام ہوتے ہیں کسی امر کے امتناع یا کسی امر کے جواز کے وہ آئندہ زمانہ سے یعنی اُس حکم کے صادر ہونے کے زمانہ مابعد سے علاقہ رکھتے ہیں نہ اُس حکم قبل کے زمانہ سے۔ پس جس جس کے متعدد ازواج تھیں اُس پر کوئی نکتہ چینی نہیں ہو سکتی۔

زوجہ کے سوا دوسری زوجہ کرنے کا امتناع ہوا اور بجز زنا کے اور کسی حالت میں طلاق دینا جائز نہ ہو۔ پس آپ مخالف یا موافق کا قلم فرسائی کرنا محض بے سود ہے۔ بلکہ عقلاً اور انصافاً عمدہ طریقہ یہ ہے کہ ہر ایک پہلو پر اور جو نقصان عقلی اور تمدنی اُن دونوں صورتوں میں واقع ہوتے ہیں اُن پر غور کر کے ایک درجہ توسط اختیار کیا جائے۔ تاکہ جہاں تک ممکن ہو اُن دونوں صورتوں میں جو عقلی اور اخلاقی اور تمدنی نقصان ہیں اُن میں کمی واقع ہو۔ ہمارے نزدیک مذہب اسلام میں ایک متوسط درجہ اختیار کیا ہے اور کچھ شبہ نہیں کہ اُس سے اُن تمام نقصانوں میں اور بالخصوص اخلاقی نقصان میں بہت کچھ کمی ہو گئی ہے۔

یہ امر یاد رکھنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام ہی بشر تھے۔ خود قرآنی مجید میں ہے کہ خدا نے آنحضرت سے فرمایا کہ تو یہ کہہ دے کہ، انا بشر مثکم یوحی الی انما الھکماء واحد، مگر انبیاء میں ایسے اوصاف ہوتے ہیں جو اعلیٰ ترین بشر میں ہونے چاہئیں۔ اور وہ اوصاف تین قسم پر تقسیم ہو سکتے ہیں۔

اول۔ ذات خاص انبیاء علیہم السلام میں مثل صداقت۔ نیکی۔ تمکین۔ وقار۔ خلق۔ وغیرہ جس سے انسان اپنی قوم یا سوسائٹی میں معزز و مکرم محترم گنا جاتا ہے۔ چنانچہ خدا کے تعالیٰ نے قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت فرمایا ہے کہ  
بما رھتہ من اللہ لنت لھم ولو کنت فظاً غلیظ القلب لا تضو من حولک

دوم انبیاء ایسے افعال میں مبتلا نہوں جو اُن کی قوم یا سوسٹی میں محبوب اور باعثِ ذلت و حقارت ہوں۔ کیونکہ ایسے افعال سے وہ خود اس لائق نہیں رہتے کہ قوم اُن کی عزت کرے اور اُن کو ناصح شفیق سمجھے۔

ان دونوں مقاموں میں جن میں عورتوں کو زوجیت میں لانے سے منع کیا گیا ہے  
الفاظ الاماقد سلف کے آئے ہیں جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ اس حکم سے پہلے جو ہوا  
سو ہوا۔ چنانچہ آیت مذکور یہ ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا اٰمَآئِكُمْ اَبَآءُكُمْ مِنْ لِنْسَاءِ الْاِمَآقِدِ سَلَفُ اِنَّهٗ كَانَ فَاَحْشَۃً وَمَقْتًا  
وَسَاءَ سَبِيْلًا ۝ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اَمْهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَاَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ  
وَبَنَاتُ الْاَخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ وَاُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي رَضَعْنَكُمْ وَاَخَوَاتُكُمْ مِنَ الْوِضَاعَةِ وَاُمَّهَاتُ  
نِسَآئِكُمْ وِبَنَاتُهُنَّ اللَّائِي فِي جُورِكُمْ مِنْ نِسَآئِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاِنْ لَمْ تَكُوْنُوْا دَخَلْتُمْ  
بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَاُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ مِنْ اَصْلَابِكُمْ وَاِنْ تَجْمَعُوْا فِي الْاُخْتِ  
الْاِمَآقِدِ سَلَفُ اِنَّ لِلّٰهِ كَاتِبًا غَفُوْرًا رَّحِيْمًا۔ سورۃ النساء - آیت ۲۲ و ۲۴۔

الفاظ الاماقد سلف سے صرف یہ مراد ہے کہ جن لوگوں نے قبل نزول اس آیت کے  
ان محرمات میں سے جنکا ذکر اس آیت میں ہے کسی کو زوجیت میں داخل کر لیا تھا  
اور وہ امر گذر ہی گیا اور اب موجود نہیں ہے تو اس پر کچھ مبراخذہ نہیں ہے۔ لیکن اس  
آیت کے اترنے کے بعد اگر ان محرمات میں سے کوئی عورت کسی کی زوجیت میں مجہود  
ہے تو اسکی تفریق لازم ہے کیونکہ وہ الاماقد سلف میں داخل نہیں ہے۔ رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کی ازواج میں کوئی ایسی عورت نہیں تھی جو ان محرمات میں سے ہو۔

تفسیر میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی کو اس بات پر زہری  
نہیں دیا کہ اس کے باپ کی جو رو اس کی زوجیت میں رہے۔ اگرچہ زمانہ جاہلیت میں اس نے  
اپنے باپ کی جو رو کو اپنی زوجیت میں لیا ہو۔ اور براہ سے ایک روایت لکھی ہے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو بردہ کو ایک شخص کے پاس روانہ کیا جس نے اپنے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی عورت کو اپنی زوجیت میں نہ لانا ان کے تقدس کو جو بسبب نبی اور صاحب کتاب ہونے کے تھا کچھ زیادہ نہیں کر دیتا۔ کیونکہ اسکا اصلی سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ انکو تمام یہودی نموذ باللہ اولاد جائز نہیں سمجھتے تھے۔ پس انکو ساتھ کسی یہودن کا عقد ہونا ممکن نہ تھا۔ اور یہودی دوسری قوم کی عورت سے عقد نہیں کرتے تھے۔ معتمد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدائی عمر کا زمانہ ہجرت میں گذرا اور اخیر زمانہ کچھ بہت طویل نہ تھا کیونکہ صرف تینتیس برس کی عمر میں آپ نے وفات پائی اور اسوقت تک صرف نشر آدمی آپ پر ایمان لائے تھے۔

عرب جاہلیت میں باپ کی دوسری جوړ کو اور دو حقیقی بہنوں کو ایک ساتھ زوجیت میں لایکا عام دستور تھا۔ علاوہ انکے بجز بیٹے کی جوړو یا سبئی کی جوړو اور چند قریب رشتہ داروں کے کچھ تمیز اس بات کی نہ تھی کہ کونسی رشتہ دار عورتیں ایسی ہیں جو زوجیت میں نہیں آسکتی۔

مگر خدا نے مسلمانوں کو بتایا کہ جن عورتوں کو تمہارے باپ نے زوجیت میں داخل کیا ہو انکو تم اپنی زوجیت میں نہ لاؤ۔ اُسکے بعد بتلایا کہ تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور تمہارے بھائی کی بیٹیاں یعنی بھینچیاں اور تمہاری بہن کی بیٹیاں یعنی بھانجیاں اور تمہاری دودھ پلایاں کہ تمہاری ماؤں کی مانند ہیں اور تمہاری دودھ شریک جو شل بہنوں کے ہیں اور تمہاری بیویوں کی مائیں یعنی ساسیں اور وہ لڑکیاں جو تمہاری جوړویں اپنے ساتھ لاویں جن سے تم نے مقاربت کی ہو اور تمہاری صلیبی بیٹوں کی جوړیں اور وہ بہنوں کو ایک ساتھ زوجیت میں داخل کرنا تمہر حرام ہے۔

باقی رہا یہ امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایسی عورت سے نکاح کرنیکی اجازت دہی گئی ہے جس نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کر دیا ہو یعنی بے مہر کے نکاح کیا ہو اور ایسی اجازت اور کسی مسلمان کو نہیں دہی گئی۔ مگر یہ امر کچھ ایسا تمام با نشان نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی امر بدگمانی کا جیسا کہ مخالفین مذہب اسلام خیال کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ خود عورت کا درخواست کرنا کہ میں بغیر کسی مہر کے نکاح میں آنا چاہتی ہوں اُن تمام بدگمانیوں کو قبح کرتا ہے جو مخالفین مذہب اسلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت کرتے ہیں۔

مگر عام مسلمانوں کو بھی ایسی اجازت دینا آئندہ کے بہت سے تنازعات کا باعث تھا۔ جب کوئی عورت اپنے مہر کا دعویٰ کرتی تو شوہر کو اس غدر کا بہت موقع ملتا کہ اُسے اپنا نفس مجھ پر ہبہ کر دیا ہے یعنی بلا مہر میرے ساتھ نکاح کیا ہے۔ اس لیے نہایت ضرورتاً کہ اس بات کی تصحیح کر دیا جائے کہ یہ حکم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ہے مسلمانوں کے لیے نہیں ہے۔

مخالفین مذہب اسلام کہتے ہیں کہ سورہ تسار کے ابتدائیں جو آیت ہو اُس سے تمام مسلمانوں کو چار جو روں سے زیادہ کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جن لوگوں کے پاس چار جو روں سے زیادہ تھیں تو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو حکم دیا کہ چار سے جو زیادہ ہیں اُن کو علیحدہ کر دو۔ چنانچہ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے کہ قیس ابن الحارث جب مسلمان ہوا تو اُس کے پاس آٹھ جو روں تھیں جب اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیان کیا تو اُس نے اُسکو حکم دیا کہ انہیں سے چار کو رکھو۔ اور ابن ماجہ اور ترمذی میں ہے کہ جب غیلان شقی

باپ کی جو رو کو اپنی جو رو بنالیا تھا۔ تاکہ اُس کو قتل کر ڈالے اور اُس کا مال چھین لے۔  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں جو عورتیں آسکتی تھیں خدا نے  
 قرآن مجید میں اُن کو اس طرح بتایا ہے۔

- ۱۔ وہ بیویاں جن کا مہر دیا جاوے یعنی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عقد میں آویں۔
- ۲۔ جو بطور غنیمت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ملک میں آویں۔
- ۳۔ چچا کی بیٹیاں۔ پھوپھی کی بیٹیاں۔ ماموں کی بیٹیاں۔ خالہ کی بیٹیاں۔  
 (جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی ہے)
- ۴۔ کوئی مسلمان عورت اگر اپنا نفس منغیر کو بیہ کر دے یعنی بے مہر نکاح میں آنا چاہے  
 اور منغیر اس سے نکاح کرنا چاہیں۔ مگر یہ حکم سوائے مسلمانوں کے خاص آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے ہے اور وہ آیت یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ اللَّتِي آتَيْتَ أَبْجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا  
 آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتُ عَمَّكَ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ خَلَّتِكَ وَبَنَاتُ خَلَّتِكَ لَتِي هَاجِرًا  
 مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَكْفَهَا فَخَالِعَةً  
 لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ - سورة الاحزاب آیت ۴۹۔

ان دونوں آیتوں میں جو حکم مسلمانوں کے لئے ہے اور جو حکم آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے اُن میں سب سے پہلے اس حکم کے جو نمبر چار میں بیان ہوا ہے اور کسی میر  
 کچھ فرق نہیں ہے۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت رشتہ داروں سے  
 نکاح کرنے میں یہ قید زیادہ لگی ہوئی ہے کہ جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 ساتھ ہجرت کی ہو۔ حالانکہ مسلمانوں کو رشتہ دار عورتوں سے نکاح کرنے میں یہ قید نہیں ہے۔





مسلمان ہو تو اس کے پاس کس عورتیں تھیں اور وہ سب کی سب اُس کے ساتھ مسلمان ہو گئی تھیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس کو حکم دیا کہ اُن میں سے چار کو چن لو یعنی باقی کو چھوڑ دو۔ مگر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار سے زیادہ اپنی ازواجِ مطہرات رکھیں یہاں تک کہ جب آپ کا انتقال ہوا ہے تو نو بیویاں زندہ موجود تھیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اُن عورتوں سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجیت میں آپ کی ہوں دوسروں کو نکاح کرنے سے منع کیا تھا اور وہ آیت یہ ہے۔ **وَمَا كَانَ مَنكَحًا** ازواجہ من بعدہ **آبائنا** یعنی اے مسلمانو! پیغمبر خدا کی جوروں سے اُس کے بعد کسی نکاح مت کرو۔ بعد کا لفظ جو اس آیت میں آیا ہے اس کی نسبت مفسروں نے لکھا ہے کہ من بعدہ سے مراد بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ حالانکہ آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے کہ بعد وفات مراد ہو۔ اور اگر بعد سے بعد وفات مراد لیا جائے تو یہ معنی ہوں گے کہ زمانہ حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اُن کی ازواج سے جنکو آپ نے چھوڑ دیا ہو نکاح جائز ہوگا۔ پس کیسی مہل بات ہے کہ جو فعل آنحضرت کی وفات کے بعد جائز ہو وہ آپ کی حیات میں جائز قرار دیا جائے۔ پس من بعدہ کے معنی ہیں بعد از وجہ یعنی بعد اُس کے کہ وہ عورت زوجیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آپ کی ہو اُس سے کسی مسلمان کو نکاح جائز نہیں۔ پس یہ سبب تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی زوجہ کو اپنی زوجیت سے خارج نہیں کر سکتے تھے۔ اور یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی زوجہ کو طلاق دی تھی کسی طرح ثابت نہیں جسکو ہم بیان کرینگے مگر مسلمانوں کی عورتوں سے یہ حکم متعلق نہ تھا۔ اس لئے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

بلکہ مسلمان مخاطب ہیں اور تقدیر آیت کی یہ ہے کہ یا ایہا النبی قل للہو منسین  
اذا طلقتم النساء اور چونکہ مسلمان مخاطب تھے اسلئے صیغہ جمع کا آیا ہے۔

بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی جوڑو کو اس ناپاکی کے  
زمانہ میں جو ہر مہینہ عورتوں کو ہوتی ہے طلاق دیدی تھی۔ اسکی نسبت حضرت  
عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا۔ ہمیں یہ آیت سورہ طلاق کی  
نازل ہوئی۔ اور بعض روایتوں میں ہے کہ عمر بن سیداد و عتبہ بن غزو ان سے بھی  
ایسا ہی کیا تاہیں اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی انواج کو  
طلاق دینے کا اختیار ثابت نہیں ہوتا۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت حفصہ کو جو حضرت عمر کی  
بیٹی تھیں مذکورہ بالا حالت میں طلاق دیدی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔  
یہ کہنا ان کا اسلئے غلط ہے کہ اگر حفصہ کی طلاق کے سبب یہ آیت خاص رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت نازل ہوتی تو طلاق صیغہ جمع کا نہیں آ سکتا تھا۔  
ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس روایت میں حضرت حفصہ کا طلاق دینا بیان ہوا ہے  
اُس میں راوی کو غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے اس کا حکم آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا۔ پس راوی یہ سمجھا کہ حضرت عمر کی بیٹی کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طلاق دیدی ہے۔ حالانکہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی جوڑو  
کو طلاق دی تھی۔ پیغمبر خدا نے حفصہ کو جو حضرت عمر کی بیٹی تھیں۔

سورہ تحریم میں یہ آیت ہے۔ عسی ربہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکم۔  
مسلمات مؤمنات قننات نائبات عبادت تحت یتبات و ابکار ایسی اگر پیغمبر کو طلاق

خیال ہے جو متضمن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت خیال کرتے ہیں۔  
 بعض مفسرین نے ولان تبدل کے لفظ سے جو اس آیت میں ہے یہ بھلا ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی ازواج کو طلاق دینا جائز نہیں رہا تھا۔ کیونکہ تبدل  
 ازواج اسی طرح پر ہو سکتا ہے کہ ایک کو زوجیت سے خارج کیا جائے اور دوسری کو اسکی  
 جگہ لیا جائے اور یہ امر بغیر اسکے کہ ایک کو طلاق دیجائے نہیں ہو سکتا پس گویا اس  
 آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ازواج میں سے کسی زوجہ کو طلاق دینا  
 جائز نہیں رہا تھا جو نفسانی خواہشوں کے پورا کرنے کے بالکل برخلاف ہے۔  
 اگر یہ قول مفسرین کا صحیح ہو تو اس بات کا سبب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے باوصف محدود ہو جانے تعداد ازواج کے کیوں چار سے زیادہ ازواج آپ  
 پاس رہنے دیں بہت عمدگی سے واضح ہو جاتا ہے۔

متضمن کہہ سکتا ہے کہ تم نے جو یہ بات قراؤں گی ہے کہ ان لا تبدل سے آنحضرت کو  
 طلاق دینا منع ہو گیا تھا یہ غلط ہے اس لئے کہ سورہ طلاق میں صاف لکھا ہے کہ  
 یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء الی آخرہ اور اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 طلاق دینے کی صاف اجازت پائی جاتی ہے مگر یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام  
 قرآن مجید میں جہاں پیغمبر کو یا ایہا النبی کے خطاب کیا ہے اُسکے بعد صیغہ واحد حاضر کا  
 آیا ہے جیسے کہ یا ایہا النبی حسبک اللہ اور یا ایہا النبی جاہدا الکفار والمنافقین  
 مگر صرف سورہ طلاق کی آیت میں یہ سیاق بدل دیا ہے اور میں یا ایہا النبی کے بعد  
 کہا ہے اذا طلقتم جج کے صیغہ سے۔ پس اس تبدیل سیاق پر غور کرنا ضرور ہے۔  
 اس تبدیل سیاق کی وجہ یہ ہے کہ اس آیت میں آنحضرت مخاطب نہیں ہیں

آپ سے اجازت لیکر مسجد کے دروازہ پر بلند آواز سے کہا کہ یہ خبر غلط ہے اور آنحضرت نے کسی بیوی کو طلاق نہیں دی۔

سورہ احزاب میں یہ آیت ہے یا ایہا النبی قل لا زواج لک ان کنتم ترون الحیوة الدنیا و نفيہا فتعالین ا متنعن واسئحکن سرا حاجیلا وان کنتم ترؤن اللہ و رسلہ والدار الاخرۃ فان للہ اعدا للہسنات منکم اجرا عظیما۔ یعنی اسے پیغمبر تم اپنی بیویوں سے کمد و کہ اگر تم دنیا کی زندگی کو پسند کرتی ہو تو آؤ میں تمکو کچھ دید لاکر اچھی طرح رخصت کر دوں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کو اور آخرت کو پسند کرتی ہو تو ہمیں کچھ شک نہیں ہے کہ خدا نے تم میں سے نیکی کرنیوالیوں کے لیے بڑا ثواب ٹھہرایا ہے۔ یہ آیت۔ آیت تخییر کہلاتی ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کو اختیار دیا گیا تھا کہ چاہیں وہ دنیا کو اختیار کریں چاہیں دین کو۔ مگر یہ آیت اس آیت سے پہلے نازل ہوئی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طلاق دینے کا امتناع ہوا ہے اور جسکو ہم پہلے لکھ آئے ہیں اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے۔ اس آیت میں بھی مہر کا ذکر ہے اور سورہ احزاب کی آیت ائیت اہو رھت میں بھی مہر کا ذکر ہے اور سورہ احزاب کی آیت قد علمنا ما فوضنا علیہم فی ازواجہم میں بھی لفظ ملے مہر مراد ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آیات سورہ احزاب سے پہلے ازواج کے لیے مہر مقرر ہو چکا تھا اور جس آیت میں مہر مقرر ہونے کا ذکر ہے وہ سورہ نسا کی آیت ہے۔ پس صاف پایا جاتا ہے کہ سورہ نسا کی آیت قبل آیات سورہ احزاب نازل ہو چکی تھی۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نزول آیت سورہ نسا ہی عورتوں سے نکاح کیا حضرت زینب بن جحش سے جبکا ذکر

دیدے تو قریب ہے کہ خدا اسکے بدلے میں ایسی بیویاں دے جو تم سے بہتر ہوں اور جو مسلمان ہوں اور جو ایمان والیاں۔ دعا کرنے والیاں توبہ کرنے والیاں۔ عبادت کرنے والیاں۔ روزہ رکھنے والیاں اور بیاہی اور بن بیاہی ہوں۔

اس آیت کو یہ قرار دینا کہ اس آیت سے پایا جاتا ہے کہ آنحضرت کو طلاق دینی کی اجازت تھی محض غلط ہے۔ کیونکہ یہ آیت حکم پر کسی طرح دلالت نہیں کرتی بلکہ اس میں شرط اور تعلیق ہے اور اس سے مقصود خوف دلانا اور اور قدرت کا ظاہر کرنا ہے۔ نہ یہ جتنا کہ آنحضرت ازواج کو طلاق دے سکتے ہیں یا ان کو طلاق دینی چاہئے۔ چنانچہ تفسیر کبیر اور لباب التاویل میں صاف لکھا ہے کہ ہذا من باب الاخبار عن القدرۃ لا عن الکون لانه قال ان طلقن وقد علمنا انه لا یطلقن فایضاً عن قدرته انه ان طلقن بدلہ اور واجاً حید صہت تحویفاً لہت یعنی اس آیت میں خدا نے اپنی قدرت کی خبر دی ہے نہ کسی امر کے واقع ہونے کی۔ کیونکہ اسے فرمایا کہ اگر وہ تم کو طلاق دیدے اور یہ تو پہلے سے معلوم تھا پیغمبر اپنی بیویوں کو طلاق نہیں دینے کے اس سے معلوم ہوا کہ خدا نے محض اپنی قدرت بتائی ہو کہ اگر پیغمبر اپنی بیویوں کو طلاق دیدیں تو خدا ان بیویوں سے بہتر عورتیں ان کے بدلہ میں دیگا۔ اور یہ اہل میں انکو خوف دلانے اور ڈرانے کے طور پر کہا ہے۔ پس یہ آیت کسی طرح اس لایق نہیں ہے کہ اس سے اس امر پر استدلال کیا جائے کہ آنحضرت کو طلاق دینے کی اجازت تھی۔

جب یہ آیت نازل ہوئی اور اس کا چرچا لوگوں میں پھیلا تو لوگوں نے غلط خیال کیا کہ آنحضرت نے اپنی نکل ازواج کو طلاق دیدی ہے۔ حضرت عمرؓ نے جب پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے کسی کو بھی طلاق نہیں دی۔ حضرت عمرؓ نے

اسکا زمانہ قرار دیا جاتا ہے۔ مفسرین اور اہل سنیہ جو زمانے نزول آیت کے قرار دیئے ہیں یا شان نزول آیات بیان کی ہیں انہیں سے اکثر مطلق قابل اعتبار کہنے میں ہیں اسلئے کہ اسکی استناد کافی نہیں ہے۔

سورہ احزاب میں ایک خاص حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے تھا کہ اگر کوئی عورت بلا مہر نکاح کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی اس نکاح کو ناپا ہیں تو بلا مہر نکاح کر سکتے ہیں۔ اس اجازت کی نسبت خدا نے کہا کہ ہم جانتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے مقرر کیا ہے مسلمانوں پر ان کی ازواج میں یعنی مہر کا دینا لیکن ہم نے جو یہ کہہ دیا کہ بلا مہر نکاح کرے گا حکم خاص تمہارے لئے ہے۔ اسلئے کہہ دیا کہ تم کو اس میں کچھ تردد یعنی دل میں کچھ دھڑپ نہ رہے۔ تفسیر ابن عباس میں لفظ صحیح کی تفسیر میں لفظ مآثم لکھا ہے وہ بالکل ٹھیک ہے۔ مگر لفظ صحیح سے اس مقام پر سہولیت اور آسانی مراد لینا ٹھیک نہیں ہے لفظ فرض اور فریضہ کے معنی ہیں مقرر کرنے کے۔ فقہانے جو الفاظ۔ فرض۔

واجب۔ سنت۔ مستحب۔ ذوالسطے تفریق و تقسیم احکام شرعی کے بطور اصطلاح اختیار کی ہیں اولن معنوں میں فرض کا لفظ قرآن مجید میں کہیں نہیں آیا ہے۔ پس جن لوگوں نے فرضنا اور فریضہ کے لفظ سے وہ معنی سمجھے ہیں جو فقہانے اپنی اصطلاح میں قرار دیئے ہیں تو ان سمجھنے والوں نے ان کے معنی سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ اور ہر گاہ مہر کا تقدیر ابراہیمی شریعت کا باقی ماندہ حکم تھا جیسے حج اور غسل جنابت وغیرہ تو خدا کا یہ کہنا کہ قد علنا ما فرضنا علیہم فیہ اذواجہم بالکل ٹھیک اور صحیح تھا۔

سورہ احزاب میں ایک اور آیت ہے جس میں خدا نے اپنے رسول کو کہا ہے کہ اپنی ازواج میں سے جسکو چاہے علیحدہ رکھے اور جسکو چاہے اپنے پاس رکھے اور جسکو علیحدہ

خود سورہ احزاب میں ہے سہ ہجری میں نکاح ہوا۔ اور اُسکے بعد ہی بیٹہ ہجری تک نکاح ہوتا رہا۔ پس کیا وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نزول آیت سورہ نساء کے جس میں چار ازواج کرنے کا حکم ہے اور عورتوں سے نکاح کیا۔

مگر اس دلیل میں غلطی ہے کہ مستعرض نے یہ سمجھا ہے کہ ازواج کے مہر کا تقرر اسی وقت ہوا تھا جبکہ تحدید ازواج کا حکم سورہ نساء میں نازل ہوا ہے۔ حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے عرب جاہلیت میں بہت سی باتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی باقی تھیں اور عرب جاہلیت میں ہی زوجہ کے لیے مہر مقرر کر لیا اسکو دینے کا عام رواج تھا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نکاح حضرت خدیجہ کے ساتھ (۲۸) برس قبل ہجرت کے ہوا تھا۔ یعنی اُسوقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیوٹ ہی نہیں ہوئے تھے۔ اُسوقت ہی مہر مقرر ہوا۔ اور سونے کے ساڑھے سات اوقیہ کے برابر مہر دیا گیا۔ نبوت کے بہت زمانہ بعد تحدید ازواج کا حکم نازل ہوا ہے۔

پس سورہ نساء اور سورہ احزاب کی آیتوں میں مہر کے ذکر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جب تحدید ازواج کا حکم نازل ہوا ہے اسی کے ساتھ مہر کے مقرر کرنے کا بھی حکم ہوا تھا۔ بلکہ نہایت قرین قیاس ہے کہ آیت سورہ نساء در باب تحدید ازواج مسلمانان اور نسبت آنحضرت کی اور آیت سورہ احزاب لامیحل لک النساء قریب قریب زمانہ میں نازل ہوئی ہیں۔ ایکس میں مسلمانوں کے لئے ازواج کی تحدید ہے اور دوسری میں پیغمبر کی نسبت زینہ کسی عورت سے نکاح کرنے کا امتناع ہے۔

ہم نے کہا ہے کہ نہایت قرین قیاس ہے کہ وہ دونوں آیتیں قریب قریب نازل ہوئی ہیں اسکا سبب یہ کہ زمانہ نزول آیت کا تحقیق ہونا نہایت مشکل ہے قرین قیاس



۲۱  
اب ہم ازواجِ مطہرات کا مختصر تاریخی حال بیان کرتے ہیں اور جو نکتہ چینی ہر ایک کی سبست کی گئی ہے اسکی تحقیق کرتے ہیں۔

## حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا

حضرت خدیجہ کے باپ کا نام خویلد ہے اور وہ قوم قریش میں سے تھیں۔ انکی ماں کا نام فاطمہ بنت زابدہ ہے۔ نوفل ان کا چچا تھا اور نوفل کا بیٹا ورقہ ان کا چچا زاد بھائی تھا۔ اور حضرت خدیجہ ۶۵ء قبل ہجری میں پیدا ہوئیں۔

پہلے حضرت خدیجہ کا نکاح ابو ہالہ بن زرارہ سے ہوا تھا اور اس سے دو بیٹے پیدا ہوئے ایک کا نام ہند اور دوسرے کا نام ہالہ تھا۔ جب ابو ہالہ مر گیا تو حضرت خدیجہ نے عقیق بن عائد سے نکاح کیا جو قریش کے قبیلہ بنی مخزوم سے تھا۔ اور اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام ہند تھا۔ حضرت خدیجہ کا باپ خویلد بہت امیر تھا اور انکے ہاں تجارت ہوتی تھی۔ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت خدیجہ کا مال تجارت لیکر بصرہ میں گئے اور اس مال کو بہت نفع سے فروخت کیا۔ اور واپس آکر اس سے بہت زیادہ نفع اٹکو دیا جو اور لوگ دیتے تھے۔

جبکہ عقیق بن عائد دوسرا شوہر بھی مر گیا تو حضرت خدیجہ نے آنحضرت سے ۲۲ قبل ہجری میں نکاح کیا۔ یہ بات سچ ہے کہ آنحضرت کچھ دولت مند نہیں تھے مگر ایک نہایت اعلیٰ خاندان قریش سے تھے اور انکی امانت اور دیانت اور سچائی عام طور سے لوگوں میں مشہور تھی۔ اور انکا لقب امین عرب ہو گیا تھا۔ اس سبب سے حضرت خدیجہ کو آنحضرت سے نکاح کرنے کا خیال ہوا۔ نکاح کے وقت آنحضرت کی عمر پچیس سال کی اور حضرت خدیجہ کی

رکھا ہے اگر اسکو اپنے پاس بلانا چاہے تو کچھ گناہ نہیں ہے۔ اور وہ آیت یہ ہے۔

ترجیع من تشاکو منهم وتؤوی الیک من تشاکو ومن تنبغیت من تنبغیت فلاحجام علیہ

اس آیت سے اکثر مفسرین نے سمجھا ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے

پہلے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر باری باری سے اپنی ازواج پاس رہنا واجب

تھا۔ اور اس آیت پر باری باری سے اپنی ازواج پاس رہنا واجب نہیں ہوا۔ ہمیں کچھ شک نہیں

ہو کہ جب متعدد ازواج ہوں تو بلاشبہ شوہر کو لازم ہے کہ باری باری سے اُن کے پاس رہے

مگر یہ کہ قرآن مجید میں کوئی ایسی آیت نہیں ملی جس سے بات صریح باری باری سے رہنا

واجب قرار دیا ہو یہ سورہ نسا کی آیتیں جو یہ الفاظ ہیں کہ فان خفتم ان لا تعدلوا لفظ لا تعدلوا

سے ازواج میں عدل کرنا واجب ٹھہرایا ہے۔ اور باری باری سے ازواج کے پاس رہنا بھی

عدل میں داخل کیا ہے۔ مگر یہ صرف ایک ایسا حکم ہے کہ آیت کے الفاظ سے استنباط

کیا ہے مگر نص نہیں ہے۔

تعداد ازواج میں ازواج کی حالت بہ لحاظ طبیعت انسانی یکساں نہیں رہتی۔ انسان کو

بیماریاں غیر متوقعہ لاحق ہوتی ہیں۔ جنسے عورتیں بھی مستثنیٰ نہیں ہیں۔ علاوہ اسکے خود

عورتوں کی طبیعت کی حالت یکساں نہیں رہتی۔ پس ایسی حالتیں باری کا التزام نہیں ہو سکتا

اسی واسطے خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اجازت دی ہے کہ ازواج میں جو

جسکو چاہو علیحدہ رکھو اور جسکو چاہو اپنے ساتھ۔ اور جسکو علیحدہ رکھا ہے اسکو پھر اپنے پاس

بلا لو۔ پس یہ کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اس کے سبب کوئی

تکلیف چینی کیا جاسکے۔ کیونکہ یہ حکم طبیعت انسانی کے موافق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے اور تمام انسانوں سے یکساں متعلق ہو سکتا ہے۔

سودہ اور ان کا شوہر سکران بن عمرو دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور جبکہ دوسری دفعہ مسلمان ہجرت کر کے حبش کو چلے گئے تھے حضرت سودہ ہی معہ اپنے شوہر کے مکہ سے حبش کو ہجرت کر گئی تھیں۔ جب وہ حبش سے واپس آئیں تو مکہ میں اُنکے شوہر کا انتقال ہو گیا۔ پھر سطلہ قبل ہجری میں جبکہ حضرت خدیجہ انتقال کر چکی تھیں۔ حضرت سودہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اس وقت آنحضرت کی عمر وہ سال کی تھی۔ مگر حضرت سودہ کی عمر اس وقت کیا تھی کسی کتاب سے معلوم نہیں ہوتی۔ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُنکی وفات سطلہ ہجری میں ہوئی۔

یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت سودہ سے کسی خواہش نفسانی کے سبب سے نکاح کیا ہو جیسا کہ بعضین کہتے ہیں بلکہ حضرت سودہ قدیم الایمان تھیں اور کفار مکہ سے تکلیفیں اُٹھاتی تھیں اور حبشہ کی ہجرت پر مجبور ہوئی تھیں آخر الامر جب واپس آئیں تو اُنکے شوہر نے انتقال کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اُنکو اپنی زوجیت میں لانا مقتضائے انسانیت اور تفقہ اُنکے حال پر تہانہ مقتضائے خواہش نفسانی۔

سودہ بہت بڑھیا اور راز کار رفتہ ہو گئی تھیں اُنکو خوف ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُنکو طلاق نہ دیں اسلئے اُنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ آپ مجھ کو اپنی زوجیت میں رہنے دیں جو حقوق میری زوجیت کی ہیں وہ میں حضرت عائشہؓ کو دیدیتی ہوں۔

سورہ نسا میں جو یہ آیت ہے۔ **وَإِنْ تَصَرَّفْتَ خَالَفَتْ مِنْ بَعْلَاهَا شَوْزًا أَوْ أَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صِلًا وَالصَّالِحُ خَيْرٌ** یعنی اگر کسی عورت کو

چالیس سال کی تھی۔

بعد نکاح کے اُن سے چار لڑکیاں زینب۔ رقیہ۔ ام کلثوم۔ اور فاطمہ زہرا پیدا ہوئیں۔ اور لڑکوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ مگر اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ کل لڑکوں نے صغریٰ میں وفات پائی اور حضرت خدیجہ نے سترہ سال قبل ہجری میں جبکہ (۶۵) سال کی عمر تھی مکہ میں انتقال کیا۔

اس بات میں سب کو اتفاق ہے کہ جب تک حضرت خدیجہ زندہ رہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دوسری عورت سے حضرت خدیجہ کی زندگی میں نکاح نہ کرنا کوئی سبب ہو مگر یہ بات کہ اس وقت تک موافق رسم عیسائی مذہب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرا نکاح نہیں کر سکتے تھے محض غلط ہے۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ ورقہ بن نوفل شام میں جا کر نذات خود عیسائی ہو گیا تھا۔ مگر یہ بات کہ خلیلہ حضرت خدیجہ کا باپ اور حضرت خدیجہ اور اُن کے خاندان کے اور لوگ بھی عیسائی ہو گئے تھے کسی روایت سے ثابت نہیں ہے۔ مہند انجیلوں سے جو اس وقت موجود ہیں تعداد ازواج کا امتناع کسی طرح پرہایا نہیں جاتا۔ پس یہ کہنا کہ زینب عیسوی کے سبب سے آنحضرت دوسری شادی نہیں کر سکتے تھے محض غلط ہے۔

### حضرت سودہ رضی اللہ عنہا

حضرت سودہ کے باپ کا نام رمحہ اور ماں کا نام شمس بنت قیس تھا۔ اُن کا پہلا نکاح سکران بن عمرو سے ہوا تھا اور اُس سے ایک لڑکا عبدالرحمن پیدا ہوا حضرت

معلوم ہوتا ہے کہ اُن کی ولادت سلسلہ قبلِ ہجری میں ہوئی تھی۔

بعض ولادتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حفصہ کو طلاق بھی دیدی تھی مگر ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طلاق دینا ثابت نہیں ہے۔ اسکا ذکر سوائے ابن ماجہ کے غالباً اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں نہیں ہے۔ قطع نظر اسکے کہ ابن ماجہ کی جو حدیث ہے اُس میں سلمہ بن اکہیل ایک شیعہ مذہب کا راوی ہے جس کی روایت حضرت عمر کی بیٹی کی نسبت اعتماد کے لائق نہیں ہے، ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ جس روایت میں حضرت حفصہ کا طلاق دینا بیان ہوا ہے اُس میں راوی کو غلطی ہوئی ہے اسلئے کہ عبداللہ ابن عمر نے اپنی جو روکو طلاق دی تھی اور حضرت عمر نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُس مسئلہ کی نسبت پوچھا تھا۔ اس سبب سے راوی کو شبہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کی بیٹی حضرت حفصہ کو طلاق دیدی جو۔ غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت حفصہ کو طلاق دینا ثابت نہیں ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ حضرت حفصہ نے کوئی بھید آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کو لیا تھا اُس کی نسبت جو کچھ بہکو کہنا ہے وہ ماثیہ قطبیہ کے حال میں بیان کر چکے۔

## حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا

حضرت ام حبیبہ کا اصلی نام رملہ تھا۔ انکے باپ کا نام ایوسفیان اور ماں کا نام صفیہ تھا۔ ماں اور باپ دونوں کی طرف سے وہ خاندان بنی امیہ سے تھیں۔ انکا پہلا شوہر عبید اللہ بن جہش تھا جو پہلے مسلمان ہو گیا تھا اور جب ملک حبشہ کو ماریہ قطبیہ کا حال لکھتے نہیں پئے۔ انسوں!!

اپنے شوہر سے علیحدگی اور بے پروائی کا اندیشہ ہو تو ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں جو کہ وہ آپہیں صلح کر لیں اور صلح بہتر ہے۔

اس آیت کو بعض راوی کہتے ہیں کہ حضرت سودہ کی شان میں اُتری ہے جبکہ اُن کو خوف ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُنکو طلاق دیدینگے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے ہیں کہ یہ آیت کسی خاص واقعہ پر نازل نہیں ہوئی بلکہ بطور عام احکام کے نازل ہوئی ہے لیکن حضرت سودہ نے بموجب اسی آیت کے کدیاتھا کہ میں اپنا حق زوجیت حضرت عائشہ کو دیدیتی ہوں۔ بہر حال یہ آیت خواہ حضرت سودہ کی شان میں اُتری ہو یا بطور حکم عام کے ہمارے میں کچھ زیادہ بحث کو لائق نہیں ہے۔

### حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا

حضرت حفصہ حضرت عمر کی بیٹی تھیں اُن کی ماں کا نام زینب بنت مظعون تھا جنہوں نے بعد اسلام قبول کرنے کے ہجرت کی تھی۔ حضرت حفصہ کے پہلے شوہر کا نام ثمنیس ابن حذافہ تھا جنہوں نے حضرت حفصہ کے ساتھ ہجرت کی تھی اور جبکہ انتقال بعد غزوہ بدر کے ہوا۔

ثمنیس کے انتقال کے بعد اُنکا نکاح سترہ ہجری میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اُسوقت اُن کی عمر (۲۱) سال کی تھی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۶) سال کی تھی۔ اُنکا انتقال سترہ ہجری بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوا اور اُس وقت اُن کی عمر (۶۳) سال کی تھی۔ اس حساب سے

وڑھ تھا اور دو لڑکے سلمہ اور عمر بھی اسی کنجا سے پیدا ہوئے تھے۔  
 ابو سلمہ جو جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے جب انہوں نے سترہ ہجری میں  
 وفات پائی تو حضرت ام سلمہ کا کنجا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔  
 اس وقت انکی عمر (۲۶) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۷)  
 سال کی تھی۔ انہوں نے سترہ ہجری میں بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے وفات پائی۔ اور انکی عمر (۸۴) سال کی ہوئی۔ اس حساب سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ انکی ولادت سترہ قبل ہجری میں ہوئی تھی۔ حضرت ام سلمہ کی نسبت  
 کوئی نکتہ چینی قابل توجہ نہیں ہے۔

## حضرت زینب ام المساکین رضی اللہ عنہا

حضرت زینب جو بسبب اپنی فیاضی کے ایام جاہلیت میں ام المساکین کے  
 لقب سے مشہور تھیں قبیلہ بنو ہلال سے ہیں۔ انکے باپ کا نام خرمیہ بن حرث اور  
 ماں کا نام ہند بنت عوف تھا۔ انکا پہلا شوہر عبید اللہ بن جحش تھا جسکے مرنے کو  
 بعد انکا کنجا سترہ ہجری میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا۔ اس وقت  
 ان کی عمر (۲۹) سال کی تھی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۶)  
 سال کی۔ مگر آنحضرت کے پاس صرف آٹھ مہینے رہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ہی کی زندگی میں سترہ ہجری میں انتقال کر گئیں۔ انکی عمر اس وقت (۳۰) سال کی  
 تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکی ولادت سترہ قبل ہجری میں ہوئی تھی۔  
 بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت زینب ام المساکین نے اپنا نفس آنحضرت

دوسری بار لوگ ہجرت کرنے لگے تو وہ بھی اپنی بی بی ام حبیبہ کے ساتھ ملک حبش کو چلا گیا تھا وہاں جا کر عید اللہ تو عیساٰی ہو گیا مگر حضرت ام حبیبہ نے سب اسلام قائم نہیں کیا۔ جب عید اللہ مریا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نجاشی کو بطور ولی کے قرار دیکر کہلا بھیجا کہ اسکا نکاح ام حبیبہ سے کر دے چنانچہ شہ ہجری میں بمقام حبش ام حبیبہ کا نکاح ہوا اور آنحضرت کی طرف سے نجاشی نے مہر ادا کیا۔ اس وقت ام حبیبہ کی عمر (۳۷) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۶۰) سال کی تھی۔ بعد نکاح کے حضرت ام حبیبہ ملک حبش سے آئیں اور آنحضرت کے پاس رہیں بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انکی وفات سلطنت ہجری میں ہوئی جبکہ انکی عمر (۴۷) سال کی ہو چکی تھی۔ ان کی نسبت کوئی نکتہ چینی متاثر اتفاقات نہیں ہے۔

## حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

حضرت ام سلمہ جنگا اہلی نام ہند تھا انکی ماں کا نام عاتکہ ہے جو قبیلہ بنو کنانہ میں سے تھیں مگر یہ عاتکہ عبد المطلب کی بیٹی اور آنحضرت کی پھوپھی نہیں تھیں بلکہ انکے باپ کا نام عامر تھا۔ حضرت ام سلمہ کے باپ ابو امیہ تھے جنگا نام خدیفہ تھا اور عرب کے مشہور فیاض اور شہسوار لوگوں میں نیال کیے جاتے تھے۔

حضرت ام سلمہ کے پہلے شوہر ابو سلمہ بن عبد الاسد مخزومی تھے۔ وہ اور انکے شوہر دونوں مسلمان ہو کر ملک حبش کو ہجرت کر گئے تھے۔ وہاں ان سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جسکا نام زینب تھا۔ اسکے بعد ایک اور لڑکی پیدا ہوئی جسکا نام



بازار میں بیچنے کو لائے۔ اسوقت زید کی عمر آٹھ برس کی تھی۔ حکیم بن حرام نے اپنی پہنچی خدیجہ بنت خویلد کے لیے جو سب سے پہلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ تھیں چار سو درہم پر خرید لیا۔ حضرت خدیجہ نے زید کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیدیا اور آنحضرت صلعم نے انکو آزاد کر دیا۔

اتفاقاً زید کے باپ اور چچا مکہ میں آئے اور زید کو دیکھ کر پہچان لیا۔ اور یہ بات پہلی کنزید کا قدیم ویکر انکو اپنے ساتھ لے جایا دیں۔ مگر زید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں رہنا پسند کیا۔ اسوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرب کی رسم کے موافق زید کو اپنا بیٹا بننے یعنی مونحہ بولا پنا کر لیا۔

بعد اسکے آنحضرت نے زید کا نکاح ام ایمن سے کر دیا جنکی گود میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا بچپن بسر کیا تھا۔ اور اُسے اُسامہ پیدا ہوئے۔ ام ایمن کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بڑے اصرار سے زید کا نکاح زینب بنت جحش سے کر دیا۔

زینب ایک عالی خاندان عورت تھیں انکو یہ پسند نہیں تھا کہ ایک شخص جو حقیقت غلام ہے گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو آزاد کر کے متنبہ کر لیا ہے اُسے نکاح کریں۔ لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نکاح کرنے پر اصرار کیا اور آپ پر ایک آیت ہی نازل ہوئی کہ کسی مسلمان مرد اور عورت کو یہ نہیں ہے کہ جب اللہ اور اس کے رسول نے کوئی بات مقرر کر دی ہو تو پھر اُس امر میں انکو اختیار رہے اور جس نے خدا اور اُس کے رسول کی نافرمانی کی ایک بڑی گمراہی میں مبتلا ہوا۔ چنانچہ وہ آیت یہ ہے: وَمَا كَانَ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ اَنْ تَقُولُوا لَنْ نَزِدَّ بِكَ لَآئِلًا اَنْ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہیہہ کر دیا تھا مگر وہ روایتیں کسی طرح قابل اعتبار نہیں ہیں  
کیونکہ جن ازواج مطہرات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نکاح ہوا اور ان کا  
مہر ادا کیا گیا۔ ان میں یہ بھی داخل ہیں اور اس امر پر محدثین کا اتفاق ہے

## حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا

• زینب جحش کی بیٹی تھیں اور انکی ماں کا نام امیمہ تھا اور امیمہ بعد المطلب کی  
بیٹی اور عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کی بہن تھیں۔ اس رشتہ  
سے حضرت زینب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پھوپھی کی بیٹی تھیں۔ انکی عمر بچپن  
برس کی ہوئی اور سلسلہ ہجری میں انہوں نے وفات پائی۔ اس حساب سے انکی  
ولادت سلسلہ قبل ہجری میں ہوتی ہے۔

پہلی دفعہ ان کا نکاح زید بن حارثہ سے سلسلہ ہجری کے اخیر یا سلسلہ ہجری کے شروع  
میں ہوا جب زید نے انکو طلاق دی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہ  
ہجری میں ان سے نکاح کیا۔ اس وقت انکی عمر (۳۵) سال کی اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کی عمر (۵۸) برس کی تھی۔ چھ برس یعنی وقت وفات آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک آپکی زوجیت میں رہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کی وفات کے بعد انتقال کیا۔

پہلے شوہر زید انکے باپ کا نام حارثہ اور انکے دادا کا نام شراحیل اور انکی ماں کا نام سعدی بنت  
ثعلبہ تھا جو بنی من قبیلہ بنی مٹے سے تھیں۔ ایام جاہلیت میں سعدی ان کی ماں  
انکو لیکر کہیں جاتی تھیں بنو قین نے رستہ میں ان پر حملہ کیا اور زید کو پکڑ کر رکھا تا کہ

وسلم نے صرف دینا داری کے طور پر بیان کیا تھا۔ مگر اُنکے دل میں یہ بات تھی کہ کسی طرح زید طلاق دیدے تو آپ اُس سے نجات کر لیں۔ مگر یہ کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ کس طرح اُن لوگوں کو یہ بات معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دل میں یہ تھا کہ زید اپنی بیوی کو طلاق دے۔ مگر ظاہر داری سے کہا کہ امسک علیک از وجہک پس یہ ایک ہوٹا اتہام ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگایا گیا ہے۔

اس آیت میں جو یہ لفظ ہیں و تخفی فی نفسك مآللہ جبدا یہ۔ اوسکی خدانے کچھ تشریح نہیں کی کہ آنحضرت نے کیا اپنوں چپا رکھا تھا۔ اُس پر مفسرین اور اہل سیر میں سے کسی نے کسی امر کا چپانا اور کسی نے کسی امر کا چپانا بیان کیا۔ اور وہ متعدد اقوال ایک نے دوسرے سے روایت کئے اور وہی متعدد روایتیں کتب تفاسیر اور سیر میں مندرج ہوئیں جو محض ایک شخص کی رائے ہونے سے زیادہ قویٰ نہیں کرتیں۔ انہیں سے ایسی روایتیں ہی ہیں جن سے مخالفین اسلام نے سند پکڑی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی کی ہے۔ مگر ایسی روایتوں سے جو محض بے اہل ہیں اور راویوں کی رائے ہونے کے سوا اور کچھ وقعت نہیں رکھتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی نہیں ہو سکتی۔ ہاں بلاشبہ اُن راویوں سے قطع نظر کر کے قرآن مجید کے الفاظ اور سیاق پر غور کرنا چاہئے اور جو امر کہ از روئے عقل انسانی بلا لحاظ معتقدات مذہبی قرار پاوے اسکو تسلیم کرنا چاہیئے اگر اسوقت کوئی امر نکتہ چینی کے قابل ہو تو اُس پر نکتہ چینی کیجاوے۔ مگر اس امر کو فلاح مفسر نے یہ کہا ہے اور فلاں کتاب میں یہ لکھا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی قرار دینا تو محض انوار نادا واجب ہے

۴۴  
 یكون لهم الخیرة من اثمهم ومن یعص الله ورسوله فقد ضلّ صلاہاً مبیناً۔  
 تو اس وقت زینب زید سے نکاح کرنے پر ماضی ہو گئیں۔ پس یہ بات بخوبی ظاہر ہوتی ہے  
 کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصرار سے زینب نے زید سے نکاح کرنا  
 قبول کیا تھا۔ اگر خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زینب سے نکاح کرنا منظور ہوتا  
 تو اس قدر اصرار زید کے ساتھ نکاح کرنے میں کیوں فرماتے۔

بعد نکاح کے زینب اور زید میں موافقت نہیں ہوئی زینب اپنے شوہر کو نہایت  
 حقیر سمجھتی تھیں اور اُس سے بدزبانی کرتی تھیں اور جو کچھ وہ کہتا تھا اس کو نہیں مانتی  
 تھیں۔ اور ایسا ہونا کوئی عجیب بات نہ تھی۔ کیونکہ جو حالت زید کی تھی اور جو حالت  
 زینب کی تھی وہ اس بات کی مقتضی تھی کہ زینب ضرور اپنے شوہر کو حقیر اور بی وقعت  
 سمجھے۔ اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ زید زینب کی باتوں سے تنگ ہو گیا اور طلاق دینے کا  
 ارادہ کیا۔ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے زید کو  
 سمجھایا اور طلاق دینے سے منع کیا۔ چنانچہ اُس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ واذ تقول  
 للذی انعم الله علیہ وانعمت علیہ امسک علیک زوجک واتق الله وتحفی  
 فی نفسک ما للہ میدیہ وتحشی للناس واللہ احق ان تحشیہ۔ یعنی خدا نے  
 پیغمبر کو یاد دلایا کہ جب تو زید سے جیسے خدا نے احسان کیا اور جیسے تو نے احسان کیا  
 کہتا تھا کہ اپنی جو رو کو اپنے پاس رہنے دے اور خدا سے ڈر اور چپاتا تھا اپنے دل میں  
 اُس بات کو جس کو خدا ظاہر کر دیا ہے اور ڈرتا تھا لوگوں سے اور خدا بہت لایق  
 ہے کہ اُس سے ڈرے۔

مخالفین اسلام کہتے ہیں کہ اس آیت میں امسک کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

کہ جو مراد تنہی فی نفسہ سے اور پر بیان ہوئی ہے وہ کسی طرح پر ہی صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ زینب بیٹی تیں محبت کی اور انکی ماں نام اہمیت تھا اور اہمیت بیٹی تیں عبدالمطلب کی اور بہن تیں عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والد کی۔ پس زینب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پہوپی کی بیٹی تیں۔ آنحضرت صلعم ابتدائی عمر سے زینب سے بخوبی واقف تھے اور ہزاروں دفعہ اسے دیکھ چکے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی زینب کا زید سے نکاح کرنے کا باعث ہوئے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دفعۃً انکو دیکھنا اور انپر فریقہ ہونا کیسی لغو اور مہمل بات ہے۔ کوئی ذمیت تو اسکو قبول کر نہیں سکتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ مذکورہ بالا بیان کیسا لغو اور نا واجب ہے اور گو کہ کسی تفسیر اور سیر کی کتاب میں لکھا ہو ہرگز قابل قبول نہیں ہے اور یہ روایت کہ آنحضرت زینب کو نگاہ دیکھ کر فریقہ ہو گئے تھے محض جوٹی اور غلط ہے اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں نہیں ہے۔ ان تمام واقعات سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ زید نے آنحضرت سے زینب کے طلاق دینے کا ذکر کیا اور باوصف سہمانے کے زید نے نہ مانا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ضرور اس بات کی فکر ہوئی کہ زید کے طلاق دینے کے بعد زینب کا کیا حال ہوگا اور اسوجہ سے ضرور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ خیال ہوا کہ اگر زید طلاق دیدے تو مجرا کے اور کچھ علاج نہیں کہ آپ خود اس سے نکاح کر لیں۔ کیونکہ اول تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زینب کا زید سے جو غلام تھا نکاح کرنے کا باعث ہوئے تھے۔ اور زید کے طلاق دینے کے بعد کوئی شخص زینب کو اسوجہ سے کہ وہ ایک غلام کی جو رہیں اس عزت اور وقار سے نہیں رکھ سکتا تھا جس عزت اور وقار سے

۳۲  
اس اخفا کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت کو خبر کر دی  
تھی کہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور زنیب تیری زوجیت میں آئیگی۔ مگر جب زید نے  
آنحضرت سے ذکر کیا کہ میں زنیب کو طلاق دینا چاہتا ہوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے اُسکو طلاق دینے سے منع کیا حالانکہ اُنکو خدا نے اطلاع کر دی تھی  
کہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور وہ تیری زوجیت میں آئیگی۔ پس اسی بات کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دل میں چسپایا اور اسی کی نسبت و تخفی فی نفسک میں  
اشارہ ہے۔

اسی امر کو اکثر مفسرین نے اختیار کیا ہے۔ اور اس پر بہت کچھ لکھا ہے۔ مگر ان  
مفسر و نگا سب بات کو تسلیم کرنا کہ خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی سے  
مطلع کر دیا تھا کہ زید زنیب کو طلاق دیگا اور زنیب تیری زوجیت میں آئیگی اور۔  
تخفی فی نفسک سے اسی کا اخفا مراد لینا محض بی اہل ہے اور قرآن مجید یا قرینہ  
مقام سے یہ امر نہیں نکلتا اور نہ کہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان کیا  
کہ اس باب میں مجھ کو وحی ہوئی ہے پس یہ ایک غلطی اُس شخص کی ہے جس نے  
اول اپنی رائے سے تخفی کا یہ مطلب قرار دیا ہے اور تب تفاسیر اور سیر میں بطور  
روایت کے مندرج ہوا ہے

بعض لوگوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتفاقاً زنیب کو  
سرننگی یا نہاتے ہوئے دیکھ لیا تھا اور اُس پر فریفتہ ہو گئے تھے اور تخفی فی نفسک  
سے اُسی فریفتگی کے چسپانے کی طرف اشارہ ہے۔

ہم چاہتے ہیں کہ چہ تحقیقی امر اور واقعی حالات بیان کریں تاکہ لوگوں کو معلوم ہو

روایت کیا اور بطور ایک روایت کے کتب تفاسیر و سیر میں مندرج ہوئیں اور مخالفین نے اسلام نے انکو بنیاد نہ کی چینی قرار دیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی شروع کی مگر جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ایسی مہمل روایتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نکتہ چینی کی بنیاد نہیں ہو سکتیں۔

تمام روایتوں میں مندرج ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس نکاح کا ولیمہ نہایت عمدہ طور سے دیا تھا اور یہ دلیل اس بات کی ہے کہ آنحضرت نے حسب دستور بعد طلاق زید کے زینب سے نکاح کیا تھا۔ پس جن لوگوں نے یہ خیال کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر نکاح کے زینب سے مقاربت کی تھی وہ سراسر غلط فہمی ہیں۔ اور غالباً یہ خیال انکے دلیں لفظ زوجت نکھا سے پیدا ہوا ہے جس سے آسمانوں پر نکاح ہو جائیگا خیال سمجھا گیا تھا۔ مگر یہ دونوں خیال محض غلط ہیں اسلئے کہ خدا تعالیٰ نے ہزاروں جگہ قرآن مجید میں بندوں کے افعال کو بسبب علتہ لعل ہونیکے اپنی طرف منسوب کیا ہے اور اس سے یہ مراد نہیں ہوتی کہ وہ فعل بندوں نے نہیں کیئے۔

کسی کو متنبی کر لینے یعنی سوچھ بولا بیٹا بنالینے سے حقیقت وہ صلیبی بیٹا نہیں ہو جاتا اور نہ متنبی کر نوا الاحققی باپ ہو جاتا ہے پس جو حکم کہ صلیبی بیٹے کی زوجہ سے متعلق ہے وہ اسکی زوجہ سے متعلق نہیں ہو سکتا۔ یہ رسم جو خلاف واقعی حالت کے عرب جاہلیت میں جاری تھی اسکا معدوم کرنا نہایت مناسب اور ضرور تھا جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے، لکھلاہ یكون علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائہم اذا قضوا منہن و طہراً۔ اور اس امر کے صاف طور پر ظاہر ہو جائیکے لئے خدا نے فرمایا ما کان محمد اباً احد من رجا لکم ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین یعنی محمد تم میں سے کسی شخص کے باپ نہیں ہیں مگر وہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکار نہنا چاہتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لوگوں کا ڈر تھا کہ عرب میں متنبی کی جو رو سے نجات کرنا میسر نہ تھا پس اسی طرف خدا نے اشارہ کیا ہے تَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ۔ یعنی جس بات کو تو دل میں چھپاتا تھا خدا اُسکو ظاہر کرنے والا تھا۔ اور پھر فرمایا کہ تَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ۔ یعنی تو لوگوں سے ڈرتا تھا مالا نکہ خدا ہی سے ڈرنا چاہیے تھا۔

بعد اسکے زید نے زینب کو طلاق دی اور عِدَّت کے دن گزر گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زینب سے نجات کیا جسکا ذکر اس آیت میں ہے فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَی لَا یَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ حَرَجٌ فِیْ اَزْوَاجِ اَدْعِیَانِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ اَمْرٌ لِلّٰهِ مَفْعُوْلًا۔ یعنی جب زید نے اُس سے اپنی حاجت پوری کر لی یعنی اُسکو طلاق دیدی اور عِدَّت بھی پوری ہو گئی تو ہم نے اُسکو تیسری زوجیت میں دیا تاکہ مسلمانوں کو اپنے لئے پالک بیٹوں کی جوڑوؤں کے ساتھ نجات کر سکیں کچھ تردد نہ ہو، جبکہ وہ بی بیایاں عِدَّت کے دن پورے کر لیں۔ اور خدا کا حکم تو شہنی ہے۔

عِدَّت کے دن گزرنے کے بعد نجات کرنا آیت مذکورہ کے الفاظ، قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا، سے ثابت ہوتا ہے۔ اس آیت میں جو لفظ زَوَّجْنَاهَا ہے اُسپر لوگوں نے قیاس دڑایا کہ نجات کی نسبت جو خدا نے اپنی ساتھ کی ہے تو اس سے ظاہر ہے کہ خود خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زینب کے ساتھ نجات کر دیا اور جبکہ خدا آسمانوں پر رہتا ہے تو وہ نجات آسمانوں ہی پر خدا نے کیا ہو گا۔ اور خدا اور جبریل اُسکے گواہ ہوئے ہوں گے اس قیاس پر اور بہت سی غلط اور جوٹی باتیں زیادہ ہوتی گئیں اور انکو ایک نے دوسرے سے



| میریت | نام مصنف                          | مجموعہ کتاب مع مختصر کیفیت  |
|-------|-----------------------------------|---|
| ۱     | شمس العلماء مولانا محمد علی حسینی | روح - یہ ضخیم اور نادر کتاب حضرت عمر فاروق کے حالات میں لکھی گئی ہے۔  |
| ۲     | "                                 | مولوں - مامون الرشید کی زندگی کے حالات اور واقعات و طرز سلطنت بیان کی ہوئی ہیں۔   |
| ۳     | "                                 | غالی - امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح عمری۔   |
| ۴     | "                                 | جہانہ اسکندریہ - اس کتاب میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اسکندریہ کا کتب خانہ مسلمانوں نے بنایا۔  |
| ۵     | "                                 | برائے روم و مصر و شام - اس سفر نامہ میں مولانا ثبلی نے اپنے سفر روم و مصر و شام کے دلچسپ واقعات بیان کئے ہیں اور ان ممالک کے مسلمانوں کی تہائی حالت کا فوٹو کھینچا ہے۔  |
| ۶     | خواجہ الطاف حسین حالی             | یونانی - اس بنیاد پر یونان میں مولانا حالی کی طرزیہ کی ہر قسم کی نظمیں ہیں اور اس کی ابتدا میں ایک سوجھ بوجھ کا مقدمہ ہے جس میں مولانا نے انفس شاعری پر فلسفیانہ بحث کی ہے اور اپنی فلسفی کوئی پرستندہ و متاخرین شعراء اردو کو کسٹا ہے یہ مقدمہ اردو زبان میں اپنی قسم کی پہلی تصنیف ہے اور اردو تصنیفات کے خزانہ میں ایک گرانبھا اضافہ ہے۔ |
| ۷     | "                                 | قسم اول لوح مینا کار  |
| ۸     | "                                 | قسم دوم کاغذ ولایتی   |
| ۹     | "                                 | قسم سوم کاغذ سمبولی   |
| ۱۰    | "                                 | دکار غالب - مرزا غالب مرحوم کی زندگی کے واقعات اور ادبی اردو اور فارسی نظم و نثر پر لکھی ہوئی۔  |
| ۱۱    | "                                 | حیات سعدی - شیخ سعدی شیرازی کی زندگی کے حالات اور اس کے کلام پر لکھی ہوئی طرز کی نہایت عمدہ کتاب۔   |
| ۱۲    | "                                 | شہس حال سیح صمیمہ - اس میں مسلمانوں کی گذشتہ ترقیوں اور موجودہ تشنگی کو بیان کیا گیا ہے۔  |
| ۱۳    | "                                 | مجموعہ نظم حالی - اس مجموعہ میں چودہ بیانیہ نظمیں ہیں جو مختلف مقامات میں لکھی گئی ہیں۔   |
| ۱۴    | "                                 | شکوہ ہند (ترکیب) نہایت درد انگیز پر ایہ میں ہندوستان کے خطاط کی اپنی قوم کی جان بکلی ہو   |
| ۱۵    | "                                 | ایک بیوہ کی مناجات - ایک بیواہ کے سامنے اپنی دردناک حالت بیان کرتی ہے۔  |
| ۱۶    | "                                 | نظم حالی - سواشرہ حالت فقر و غنا کا نفرین کے اجلاس ششم میں پڑھی گئی۔  |
| ۱۷    | قسم اول مجلد                      | حیات جاوید - سوانح عمری سرسید مرحوم - اس کتاب کی دو جلدیں ہیں۔ پہلی جلد میں سرسید کی ولادت و وفات تک کے واقعات ہیں اور دوسری جلد میں ان کی لائف اور ان کی تصنیفات پر لکھی گئی ہے۔   |
| ۱۸    | قسم دوم                           | کاشف نامہ اور ان کی تصنیفات کی فہرست ہے۔ اس کتاب کی تخریف میں صرف اس قدر لکھا کافی ہے کہ سرسید کی لائف اور مولانا حالی کی تصنیف ہے۔   |
| ۱۹    | بلا جلد                           | روایہ صادقہ - اس کے اختراول جو مولانا کی نظم ہے۔ یہ کلاہ اور اوس میں انہوں نے مذہب اسلام کے مسائل کو مذہبی دلائل کے ساتھ میں ڈھالا ہے۔  |
| ۲۰    | شمس العلماء مولانا محمد علی حسینی | صاحب دہلوی۔   |

خدا کے رسول اور انبیاء کے خاتم ہیں یعنی انکے بعد اور کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔

عرب جاہلیت میں یہ بھی دستور تھا کہ نبی کو اُسکا بیٹا کہہ کر پکارتے تھے جسے اُسکو نبی کیا ہوا اور اس سے شبہ پڑتا تھا کہ وہ اُسکا اصلی بیٹا ہی اس بات کو آنحضرتؐ نسخ کر دیا کہ جو حقیقت کسی کا اصلی بیٹا نہیں ہو اُسکو اُسکا بیٹا کہہ کر پکارو بلکہ اُسکا بیٹا کہہ کر پکارو جبکہ وہ حقیقت اصلی بیٹا ہی۔ اور جس آیت میں حکم ہے وہ یہ ہے وما جعل ادعیاءکم ابناءکم ذاکم قولکم با فواہکم واللہ یقول الحق وهو یهدی السبیل ادعوہم لابائہم ھو اقسط عند اللہ فان لم تعلموا اباءہم فاعلموا انکم فی الدین وموالیکم یعنی خدا نے تمہارے مومن بوسے بیٹوں کو تمہارا اصلی بیٹا نہیں بنایا یہ تمہارا کننا ہی کہنا ہی اور خدا سچی بات کہتا ہی اور وہ سید ہارستہ بتاتا ہی۔ اُنکو اُنکے باپ کے نام سے پکارو۔ خدا کے نزدیک یہی بہت ٹیکہ ہے پھر اگر تم اُنکے باپ کو نہیں جانتے تو وہ تمہارے دینی بہائی اور تمہارے موالی ہیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ مومن بول لایا کنو سے وہ منزلہ اصلی بیٹے کے نہیں ہو جاتا اور ایسے اُسکی وجہ سے جب وہ اُسکو طلاق دیتے نکاح جائز ہے تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج سے جو وہ بھی بمنزلہ مومن بولی مانگے ہیں کیوں نکاح حرام ہوا۔

مگر اسکی وجہ یہ نہیں ہے کہ بسبب اس کے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کو ماں کہا گیا ہے اُن سے نکاح جائز نہیں ہے بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ خدا نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کو محرمات میں داخل کر دیا ہے اور جسکی وجہ اہلی جم اور بیان کر چکے ہیں۔ اور بسبب ان کے محرمات میں داخل ہونے کے ان پر امہات کا لفظ بولا گیا ہے نہ یہ کہ امہات کہنے سے وہ حرام ہو گئی ہیں۔ پس امہات کہنے سے اور اُن سے نکاح حرام ہونے سے کچھ تعلق نہیں ہے اس لئے کہ وہ محرمات میں تھیں اس لئے امہات کا لفظ بولا گیا ہے۔

(مطبوعہ تجارتی پریس علیگڑھ)



نام کتاب مع مختصر کیفیت -

| نام مصنف                         | مختصر   |
|----------------------------------|---|
| مسلم العلماء مولوی فطینہ زہرا    | ابن الوقت - اس میں طراقت آئینہ طریقہ سولہ سال و طرز معاشرت پر بحث کی ہے۔                    |
| "                                | موصفات - اس میں ایک سے زیادہ بیویاں کرنا کی خرابیاں بیان کی گئی ہیں۔                        |
| "                                | سورۃ غفرہ - تفسیر و ترجمہ نامہ و پیام (۱۶۰ خطوط کا مجموعہ)۔                                 |
| "                                | مرآۃ العروس - اس وچ پچھپ و مفید ناول میں عورتوں کو خانہ داری کی تعلیم دی گئی ہے۔            |
| "                                | بنات النعش - اس ناول میں لڑکیوں کو علاوہ انتظام خانہ داری کے مفید علمی باتیں                |
| "                                | نہایت آسان طریقے سے بتائی گئی ہیں۔  |
| "                                | توبۃ النصوح - اس میں یہ دکھایا گیا ہے کہ خانہ داری میں عمدہ مذہبی تعلیم کا کیا اثر ہوتا ہے۔ |
| "                                | آپائے - اس میں عورتوں کے نکاح ثانی کی ضرورت بیان کی گئی ہے۔                                 |
| "                                | منتخب لکھایات - (۷۷ حکایتیں) بامحاورہ اردو زبان میں مع اخلاقی نتیجوں کی                     |
| "                                | لکھی گئی ہیں۔   |
| "                                | چندرند - مسلمان بچوں کے لئے چند مفید اخلاقی و مذہبی مضامین۔                                 |
| "                                | مجموعہ پچھر جلد اول - از نمبر آتا نمبر ۲۲ - لغت ۱۹۷۸ء ۶ مجلد۔                               |
| "                                | مجموعہ پچھر جلد دوم - از نمبر ۲۳ لغت ۱۹۷۸ء ۶ مجلد۔  |
| "                                | تاریخ ہندوستان - مسلمانوں کے عہد کی تاریخ جس کے ۵۲۱ صفحات میں دس جلد ہیں                    |
| شمس العلماء مولوی ذکاواشد        | اور بار اکبری - اکبر کی عہد حکومت کے وچ پچھپ واقعات اور ان کے ارکان سلطنت کی حالات          |
| شمس العلماء مولوی محمد حسین آزاد | آپ حیات - اس میں اردو زبان کے شاعروں کے نہایت مفصل اور وچ پچھپ حالات                        |
| "                                | بیان کئے گئے ہیں۔   |
| "                                | دعوت اسلام - اردو ترجمہ پچھپ آف اسلام مصنف ڈی ڈبلیو آر ملڈ - بی اے۔                         |
| ستر جہنمی عنایت احمد جلیلی       | اس میں مصنف نے دکھایا ہے کہ اسلام دنیا کے مختلف حصوں میں دعاگو                              |
| "                                | ذریعہ سے کس طرح پھیلا۔  |
| "                                | آبیر اکبر - خلیفہ ہارون الرشید کے نامور وزیر - بیچھے - فضل - اور جعفر برہکی                 |
| مولفہ مولوی عبدالرزاق صاحب       | کی سوانح عمری۔  |
| "                                | شرح قانون شہادت - اردو زبان میں اس سے بہتر شرح قانون شہادت اب تک                            |
| سید محمود اسکوثر پیر پٹا         | نہیں لکھی گئی۔  |